



HAL
open science

La temporalité de la diaspora

Philippe Bessière

► **To cite this version:**

Philippe Bessière. La temporalité de la diaspora. *Alizés : Revue angliciste de La Réunion*, 2012, Intégration/exclusion des minorités à la lumière de l'interculturalité, 36, pp.172-180. hal-02340747

HAL Id: hal-02340747

<https://hal.univ-reunion.fr/hal-02340747v1>

Submitted on 31 Oct 2019

HAL is a multi-disciplinary open access archive for the deposit and dissemination of scientific research documents, whether they are published or not. The documents may come from teaching and research institutions in France or abroad, or from public or private research centers.

L'archive ouverte pluridisciplinaire **HAL**, est destinée au dépôt et à la diffusion de documents scientifiques de niveau recherche, publiés ou non, émanant des établissements d'enseignement et de recherche français ou étrangers, des laboratoires publics ou privés.

La temporalité de la diaspora

« Sans nous connaître, nous nous reconnaitrons ! » (Nicolas Guillen)

Beaucoup pensent que le temps nous est donné naturellement. Il n'en est rien : le temps qui vous prend, le temps que l'on prend est historique, il est constitué par des Sujets. De la même façon toute personnalité s'organise une temporalité particulière. La trame du temps existe avant que ne s'y déroule des événements. Parce que La Réunion, comme la Guadeloupe, est un lieu du « passé inachevé de l'esclavage » (Dany Bébel-Gisler : 1998 295) son présent reste emmêlé par des temps discordants où notamment l'après-coup se confronte en permanence au déni, ce qui rend le désir impossible et le projet pervers.

La Réunion est le lieu de la compétition des calendriers entre ceux des diverses religions (au moins cinq « Nouvel An » tous les ans !), ceux de la République, de la politique, des diverses institutions (on pense surtout au calendrier scolaire remanié tous les ans), au travers desquels il est difficile d'esquisser un temps propre du développement.

Pour s'adapter à cette réalité conflictuelle, la majorité de la population de l'île qui est liée à la diaspora noire (au sens que le Code noir a donné au mot « noir ») éprouve des troubles narcissiques importants. Voici brièvement résumées les principales conclusions de Heinz Kohut (2008) qu'il applique au *Self* individuel ou collectif : « inaptitude du psychisme à régler l'estime de soi » et « prépondérance des expériences de honte dans les désordres narcissiques » (28), « une modification structurale spécifique chronique est en corrélation avec le déni, [...] je la désignerai sous le nom de clivage vertical du psychisme » (186), « l'intégration défectueuse du soi grandiose constitue le problème fondamental » (187).

Toutes ces raisons nous conduisent à parler dans un premier temps de temporalités pathologiques à La Réunion. Nous verrons ensuite où trouver les ressources pour qu'une conscience de la diaspora émerge et qu'elle nous aide à construire un autre présent.

LES TEMPORALITÉS PATHOLOGIQUES À LA RÉUNION.

« Le présent est une délinquance » (Christian Jalma, dit Pink Floyd)

Nathan Waechtel (1992) a décrit la nécessité pour les vaincus de l'histoire de reconstruire un temps social après la défaite de leurs dieux. Le même mécanisme, quoique s'opérant de façon extrêmement différente, est expliqué par Marshall Sahlins (1989) dans le cas des îles du Pacifique. Alphonse Garreau ne se trompe pas lorsqu'il peint (en 1849) Sarda Garriga -le commissaire de la République chargé d'appliquer à La Réunion le décret d'abolition de l'esclavage dans les colonies françaises- tel un messie instaurant une nouvelle ère (Stéphane Mosès, 2006). L'abolition française requiert en effet l'oubli du passé (Myriam Cottias, 2007, p. 69) et le slogan officiel de la commémoration de 1998 était encore « Tous nés en 1848 ! ». Ce postulat implique une infantilisation constante des nouveaux citoyens qui sont nommés par l'officier de l'état-civil avant d'être « éclairés » et « élevés » au rang des nationaux. Le slogan de Pierre Mauroy en visite ici comme Premier ministre était de « marcher du même pas ». Le discours abolitionniste est donc bien une constante qui traduit en terme plus cru propose un troc : la liberté contre le droit à l'histoire. Et c'est au nom de ce déni d'historicité que fut justifiée la colonisation. Pour contrer l'idéologie du rattrapage, La Réunion était comparativement en retard par rapport aux trois autres « Vieilles Colonies » du fait de son peuplement et de son industrialisation. La classe dite des « Noirs libres » y était bien moins nombreuse et influente de sorte qu'elle n'a jamais pu servir de contre-modèle alors que les métissages étaient nombreux dans les classes populaires. De sorte que le blanchiment a été érigé en stratégie sociale—« *sovè la ras* »—tandis qu'il pouvait être vécue comme une honte par d'autres —« *perd son ran* ».

Ce point est assez grave pour qu'il soit bien établi : le déni de l'origine africaine et de l'histoire coloniale est une chose bien partagée et trop bien ancrée à La Réunion. Les comportements qui en découlent en font preuve. Il y a en effet de multiples façons de refuser le passé. La plus évidente est « l'effacement des origines des personnes » particulièrement, concernant La Réunion, du « nom des parents d'origine » (Corinne Daubigny : 2006 113). Un tel refoulement ne peut être que collectif comme en témoignent encore aujourd'hui le déni de l'histoire de leur nom par certaines familles. Ce déni peut être renforcé de façon subtile par la littérature, dans sa version coloniale mais pas seulement... Pour Catherine Coquio (2008 253) : « Il s'agit

ici, non de rendre responsable *la* littérature mais d'observer comment, dans le contexte d'une guerre contre la réalité historique, les procédés déréalisants de l'écriture littéraire peuvent engendrer, en même temps qu'une réussite poétique, un mode singulier de négation. » On ne peut que déplorer avec Cornelius Castoriadis (2002 142) : « Des psychopathologies très lourdes surgissent à partir du moment où le sujet n'a pas pu éprouver un minimum de plaisir narcissique, ne peut attacher aucune représentation 'positive', consciente ou inconsciente, à sa propre image. »

Face à l'histoire et au temps social il y a une inégalité entre les groupes qui ont pu préserver une tradition protectrice et ceux qui n'ont pas pu intégrer leur temps originaire. « Aussi l'absence ou la présence d'un passé particulier distingue-t-elle deux manières d'être dans l'Histoire », (Ariès : 1986 58). Il s'agit bien de présence et non pas de l'existence d'un passé particulier qui n'est pas ici remise en cause. Avec nos mots d'aujourd'hui nous parlerions de patrimoine et de visibilité ou encore de symbolique et de présence culturelle. Ne pas disposer d'une enveloppe mémorielle protectrice rend particulièrement vulnérable au cours du temps sur lequel on semble avoir perdu prise. C'est précisément le sort commun des diasporas historiques constituées par la violence impériale des vainqueurs que d'être particulièrement exposées aux aléas du politique. Ceci explique peut-être chez elles un certain goût pour le militaire. A défaut, on observe à La Réunion des comportements typiques d'une fuite devant le présent et ceci de multiples façons.

La première d'entre elle est classique aux temps modernes, il s'agit de la dépression. Sans le savoir André Green répond à Ti Fock qui demandait « *Di amwin akoz banna lé mol ?* », « le temps s'abolit dans la dépression » (2000 125). La deuxième forme a déjà été évoquée : « le refus du passé, son bannissement, font partie d'une forme de clivage du moi », (Denis : 2001 734). Cela va bien au-delà de la mode actuelle qui est au présentisme, ce sont des élèves qui refusent d'entendre parler de leur histoire, des lecteurs de journaux qui protestent contre les historiens, des vandales qui s'attaquent aux mémoriaux, des archives qui sont détruites volontairement... Il y a des enquêtés qui « ne savent pas » et qui prétendent qu'il n'y aurait rien d'intéressant. Une simple observation de la fête du 20 décembre montre qu'il s'agit en réalité d'un défolement de ce que l'on refoule par ailleurs tout le reste de l'année. Une troisième façon est la fuite : « la fugue a un effet suspensif sur le temps » (Denis : 1995 1046). Au XXIème siècle on continue à marronner pour se réfugier dans une « sorte de 'bulle' extra-temporelle » (Ibid.). Pour les créateurs cela peut être bénéfique mais beaucoup plus nombreux sont malheureusement ceux qui cèdent aux paradis artificiels.

Les addictions sont un véritable fléau qu'il faut bien sûr évoquer. « *Mét lélé* » c'est bien sûr la fuite dans l'immédiat pour se déconnecter du temps social, c'est l'instant opposé à la durée. Aux drogues légales et illégales il faut ajouter le jeu, le surendettement, le succès des sectes... L'opinion publique a raison de déplorer que les jeunes ont perdu les repères. Ce n'est pas faute d'avoir été à l'école mais sans doute parce qu'ils y ont été mis en échec. Les programmes nationaux sont eux aussi dans le déni d'une historicité africaine et ignorent autant qu'ils le peuvent les histoires insulaires. La violence fait alors partie de l'arsenal du défolement.

Sans le savoir elle redouble un temps traumatique qui a perdu tout sens de lui-même mais qui s'entretient d'autant mieux. « Le présent fugitif, dont on disait qu'il n'était qu'une manière de penser le rapport entre le passé et l'avenir, se constitue comme le symbole d'une société qui a perdu sa croyance en l'histoire », (Sue cité par Ost : 1997 42). On peut rajouter sans rien exagérer que toutes ces pathologies ressemblent à une panique devant le temps, affect qui a été décrit par D. W. Winnicott : « Je soutiens que la crainte clinique de l'effondrement est la crainte d'un effondrement qui a déjà été éprouvé » (2005 209). Et c'est dans ce sens précis que l'on peut dire que l'ignorance du passé conduit à son emprise sur l'actuel. On a peur de l'histoire précisément parce que l'on sait qu'elle est dramatique et on la redoute d'autant plus qu'on pense s'en préserver par le mépris.

Encore trop souvent, élus et syndicalistes nous disent qu'ils ont trop à faire avec les problèmes sociaux pour s'occuper de « culturel » ce qui serait un luxe à les écouter. Eux aussi se réfugient dans l'activisme pour esquiver une réflexion sur leur pratique. Tout comme dans les familles il faut des « mères-courage » pour que la maison reste debout, le syndicalisme et l'électoratisme sont des façons de « bouger » sans faire changer les choses. La représentation de la déshérence sociale n'est pas élaborée, certains agissent pour d'autres ou parlent pour les « sans paroles » ce qui ne permet pas de se ressaisir du présent. Pourtant les militants sont sincères et savent que la misère est maintenant avant tout dans l'âme réunionnaise mais ils se sentent désarmés.

RECONSTRUIRE UNE HISTORICITÉ

« Il s'agit donc de modifier l'empreinte laissée par le passé [...] pour laisser place à la conscience. » (Francis Pasche)

Tant que nous n'aurons pas entrepris un véritable travail de mémoire ainsi qu'une élaboration collective de l'histoire nous ne pourrions pas retrouver, à La Réunion, une véritable maîtrise du temps. A ceux qui doutent de l'utilité de retourner dans le passé et qui proposent plutôt de regarder vers l'avenir, il faut expliquer qu'il n'y a pas d'autre choix et qu'il y a urgence. Actuellement tout projet est vécu comme étranger et de fait il est toujours et encore un dispositif extérieur qui ne prend pas en compte une réelle demande de la population. Cela vient essentiellement du fait que le collectif réunionnais ressent fortement son incapacité à se projeter dans l'avenir. Dire qu'il faut le faire ne résout pas le problème. L'Histoire de La Réunion a toujours été faite dans ses impulsions principales par des volontés extérieures. Le peuple réunionnais est le produit de cette histoire qui n'a pas encore été portée à maturation, qui n'a pas encore été dite. L'enjeu est de savoir si cette histoire pourra ou non être réappropriée et réaffectée ou si elle restera le jouet d'autres intérêts. Autrement dit, être capable d'initiatives pour ne plus subir, ou pour le dire avec Cornélius Castoriadis : « L'adaptation est la relative rigidité des investissements sublimés, l'acceptation une fois pour toute de ce qui a été intériorisé, et donc l'acceptation de l'ordre social tel qu'il est. L'autonomie est la capacité de mettre en question l'institué et les significations établies », (2002 150).

Pour arriver à ce résultat il faut faire converger les efforts pour aider à l'émergence d'un Sujet historique capable de se ressaisir de l'histoire. Le travail 'intellectuel' à lui seul ne peut mener tout seul à une prise de conscience, sortir de l'aliénation nécessite un retour sur soi-même et une transformation des idéaux et des représentations. C'est la blessure narcissique nichée au fin fond de l'histoire qu'il faut guérir pour sortir du clivage qui impose un faux choix : Le Réunionnais ne peut guère que se construire un faux Self au travers d'un transfert idéalisant sur le « blanc » et la « métropole » car sinon il s'expose à des explosions régulières de rages narcissiques du fait qu'il n'y a pas d'autre Surmoi reconnu. « *Lo san la kayé desinout pasé / Boubou la pousé la pankor pété* », chante Danyèl Waro. Il s'agit de sortir de la honte qui paralyse et qui gangrène toutes les relations, cette honte qui signe la dépendance au regard du maître. De sortir aussi des faux-semblants, d'arrêter d'imiter et de faire « comme si ».

François Duparc (2001 726) propose un schéma pour sortir de cette temporalité qui « figure le présent dans son actualité comme rejet du passé dans les limbes de l'oubli. » Il y aurait selon lui une pédagogie pour « construire le sens du temps » comme il propose de le faire. Et l'expérience montre en effet que le retour sur le passé (*a fortiori* si celui-ci est doulou-

reux) passe par un détour par... l'avenir. Toujours selon François Duparc il faudrait d'abord faire émerger « l'intemporalité du désir comme figure de l'avenir » avant d'arriver à la « construction d'un passé véritable ». Ce désir irrépessible prend le plus souvent la forme de la recherche des racines car comme l'explique Mircea Eliade (1963) : « Pour se guérir de l'œuvre du temps, il faut revenir en arrière et rejoindre le commencement du monde », (Enriquez : 2000 109). A La Réunion, les groupes de maloya sont parmi ceux qui ont le plus œuvré pour le travail de mémoire. Pour cela il semble bien qu'ils ont construit une poétique des temps qui rejoint la construction métapsychologique que proposent les théoriciens. Il faut d'abord se remettre debout pour pouvoir entrevoir l'horizon. Ces ressources intérieures nous viennent du désir des ancêtres et c'est cette histoire qui nous préoccupe en premier lieu. L'identité héritée précède nécessairement l'identité narrative et c'est pourquoi le rapport à l'ancestralité doit être élucidé. Les *ron maloya* aident à construire une enveloppe sonore et à produire une parole collective sur tous ces thèmes : « La face verbale, plus linéaire (dans le temps), univocale, fil apparent de la trame, est tournée vers l'extérieur. La face musicale, en épaisseur, tissée de voix (dans l'espace comme dans le temps), plurivocale, est plus tournée vers l'intérieur », (Lecourt : 2000 236). Peut-être pourrait-on sur ce modèle susciter des « ronds de paroles » dans le but de raconter la mémoire orale des *kour* et des *kartyé* qui sont les collectifs de vie créole les plus ancrés ? Ce serait une façon de sortir des cadres institutionnels imposés qui ne font que construire des objets d'histoire désincarnés.

Il est nécessaire en effet de sortir de l'histoire « comme si ». L'histoire instituée manque son but à La Réunion si elle se contente de reproduire des modèles sans prendre même le temps d'analyser le terrain historique. Pour être habilité à délivrer les mêmes diplômes il faudrait faire comme si les archives étaient constituées ici comme dans tous les autres départements français, comme si l'océan Indien et les pays riverains n'étaient que des figurants dans une chronologie européenne, comme si les questions d'histoire dignes d'intérêts devaient provenir de Paris à l'image des concours de l'agrégation, comme si l'histoire était unilinéaire et unilatérale, comme si elle devait rester étrangère à son présent. Pour sortir du silence de l'histoire, Hubert Gerbeau (1970) avait de bien plus hautes ambitions. Pour étayer ce projet, il préconisait de faire travailler ensemble l'histoire et l'anthropologie. Il faut aller plus loin dans la transdisciplinarité et tenir compte des avancées de la psychanalyse dans le domaine de la temporalité.

Il est possible aujourd'hui de rapprocher l'objet et le projet de la psychanalyse et de l'histoire, ce qui n'était pas envisagé aux temps de Braudel et

de Lacan. Le titre donné à l'ouvrage collectif *Passés recomposés* qui veut « interroger le métier d'historien et ses évolutions depuis une cinquantaine d'année » (1995, quatrième de couverture) était peut-être un clin d'œil à Francis Pasche. Pour Paul Denis (2001 738) : « le premier des buts de l'analyse [...] serait de permettre au patient de passer de l'actuel au présent » et d'arriver à « la construction réciproque du passé et du présent ». Il est en accord avec André Green qui affirmait (1990) que l'objet véritable de la psychanalyse est la temporalité. En accord également avec François Duparc qui affirme (1997 1431) : « Le temps du psychanalyste pourrait être un temps proche de celui de l'histoire, à condition de concevoir celle-ci comme médiation entre le temps du monde (physique, astronomique, ou biologique) et le temps du sujet qui se l'approprie pour lui donner sens, en intégrant l'héritage du passé et l'expérience du présent (ce que propose Ricoeur). » Et de donner ce conseil d'être une sorte de « voyageur temporel » pour être capable de dénouer les fils du temps (*kan la mayé*) car « si le style c'est l'homme, alors le style temporel l'est à double titre ». N'y a-t-il pas là une première réponse à Jean Chesneaux (1998 236) qui refuse de réduire l'histoire à une simple chronologie et pour qui : « L'histoire humaine est à la fois kairologique et cumulative » ?

Une histoire analytique pourrait s'appeler kairologie si elle est capable non seulement de penser les temps séparément (l'événement et la durée) mais aussi et surtout leurs trajectoires entremêlées, leurs transferts (autrement dit leurs anachronismes). Pour cela il faut pouvoir définir le Sujet de l'histoire car il est le seul capable d'en définir des limites et des interprétations (Green : 2000 41). Il n'est pas difficile de le trouver tant il est évident qu'« en réalité le corps était déjà là où l'histoire se faisait », (Ivanise Fontès : 2006 150). Pour le reste on se rappelle la phrase programme de Freud : « Là où était le ça, le moi doit advenir ! » Le « ça » réunionnais qui refuse d'être nommé c'est son histoire noire, c'est sa réalité diasporique qui reste taboue. Aussi quand une cafrine de *Rasine Kaf* entreprend un voyage au Mozambique peut-elle parler d'un « voyage à l'envers » et quand une afro-américaine comme Sheila Walker vient travailler sur le terrain réunionnais elle déclenche forcément des réactions d'après-coup ou des sursauts de fierté. Pour le dire autrement c'est l'histoire qui avait été projetée sur un autre qui revient se refamiliariser, c'est le temps d'avance qui revient chez les restés en arrière. Et alors oui : Nous nous sommes reconnus !

L'identité réunionnaise refuse d'affronter son histoire et préfère fuir le présent pour se réfugier dans toutes les postures que peuvent offrir l'atemporalité et l'immédiateté. Cette impasse historique que l'association *Rasine*

Kaf a portée à plusieurs occasions sur la place publique (notamment en 2003 et en 2008) a des racines profondes qu'il importe de connaître pour mieux comprendre l'actualité de l'île. Parce qu'elle refuse sa réalité de diasporés de l'Histoire et préfère se construire un faux *Self* l'identité créole qui rejette sa part *kaf* continue de se couper de ses origines ancestrales et ruine ainsi ses chances de construire sa temporalité sociale.

Philippe BESSIERE ⁵¹

Bibliographie

- African Roots / American Cultures – Africa in the construction of the Americas*, edited by Sheila S. WALKER, Lanham / Boulder / New York / Oxford, Rowman & Littlefield Publishers, Inc., 2001, 361 p.
- Philippe ARIES, *Le temps de l'histoire*, préface de Roger Chartier, Paris, « L'univers historique », Seuil, 1986, 248 p.
- Cornelius CASTORIADIS, *Sujet et vérité dans le monde social-historique – Séminaires 1986-1987 (La création humaine, 1)*, Paris, « La couleur des idées », Seuil, 2002, 488 p.
- Jean CHESNEAUX, *Habiter le temps – Présent, passé, futur : esquisse d'un dialogue politique*, Paris, « Société », Bayard Editions, 1998, 328 p.
- Christine CHIVALLON, *La diaspora noire des Amériques – Expériences et théories à partir de la Caraïbe*, Paris, « Espaces et Milieux », CNRS Editions, 2006, 235 p.
- Catherine COQUIO, « Perversion historiographique et perversion esthétique – Le voyageur et l'ombre du réel », in *Les dénis de l'histoire – Europe et Extrême-Orient au XX^e siècle*, sous la direction de Pierre BAYARD et Alain BROSSAT, Paris, Editions Laurence Teper, 2008, p. 249-275.
- Myriam COTTIAS, *La question noire – Histoire d'une construction coloniale*, Paris, Bayard, 2007, pp. 69, 89.
- Corinne DAUBIGNY, « Du noyau symbolique de l'identité – Secret et idéologie », in *Psychanalyse, histoire, rêve et poésie – Travaux de l'Association européenne Nicolas Abraham et Maria Torok*, sous la direction de Claude NACHIN, Paris, « Psychanalyse et civilisations », L'Harmattan, 2006, pp. 113-134.
- Paul DENIS, « La belle actualité », in *Revue française de psychanalyse vol. n° 4*, 1995, pp. 1045-1057.
- « Le travail du présent », in *Revue française de psychanalyse vol. 65, n° 3*, 2001, pp. 731-740.
- Hélène DEUTSCH, *Les « comme si » et autres textes (1933-1970)*, textes réunis et préfacés par Marie-Christine Hamon, Paris, « Champ freudien », Seuil, 2007, 359 p.
- François DUPARC, « Le temps en psychanalyse, figurations et construction », in *Revue française de psychanalyse vol. 61, n°5*, 1997, pp. 1429-1588.

⁵¹ Historien, Association Rasine Kaf.

- « Les trois temps du contre-transfert », in *Revue française de psychanalyse* vol. 65, n° 3, 2001, pp. 711-730.
- Ivanise FONTES, « La mémoire corporelle et le Transfert », in *Psychanalyse, histoire, rêve et poésie – Travaux de l'Association européenne Nicolas Abraham et Maria Torok*, sous la direction de Claude NACHIN, Paris, « Psychanalyse et civilisations », L'Harmattan, 2006, pp. 149-153.
- Hubert GERBEAU, *Les esclaves noirs : pour une histoire du silence*, Paris, A. Balland, 1970, 216 p.
- André GREEN, « La remémoration : effet de mémoire ou temporalité à l'œuvre ? », in *Revue française de psychanalyse* vol. 54, n° 4, 1990, pp. 947-972.
Le temps éclaté, Paris, collection « critique », Les Editions de Minuit, 2000, 186 p.
- Heinz KOHUT, *Le Soi – La psychanalyse des transferts narcissiques*, traduit de l'anglais par Monique André Lussier, Paris, « Le fil rouge », PUF, 2008, 342 p.
- La chaîne et le lien – Une vision de la traite négrière*, (directeur de la publication) Doudou DI-ENE, « Mémoire des peuples », Paris, Editions de l'UNESCO, 1998 :
- Dany BEBEL-GISLER, « Le passé inachevé de l'esclavage. L'héritage culturel africain dans le réel, l'inconscient et l'imaginaire social guadeloupéen », pp. 295-312,
Jean-Pierre TARDIEU, « Origines des esclaves de la région de Lima, au Pérou, aux XVI^e et XVII^e siècles », pp. 81-94.
- Sheila S. WALKER, « De l'Argentine au Canada, la diaspora africaine est présente dans toutes les Amériques et chez tous les Américains », pp. 375-382.
- Edith LECOURT, « L'enveloppe musicale », in *Les enveloppes psychiques*, sous la direction de Didier ANZIEU, Paris, « Inconscient et Culture », Dunod, 2000, pp. 223-246.
- Stéphane MOSES, *L'Ange de l'Histoire (Rosenzweig, Benjamin, Scholem)*, Paris, « Folio », Gallimard, 2006, 384 p.
- François OST, *Déployer le temps. Les conditions de possibilité du temps social*, <http://www.-legalththeory.net/>, 1997.
- Francis PASCHE, « Le passé recomposé », in *Revue française de psychanalyse* vol. 38, n° 2-3, 1974, pp.171-182.
- Passés recomposés – Champs et chantiers de l'histoire*, dirigé par Jean BOUTIER et Dominique JULIA, Paris, Éditions Autrement – Série Mutations n° 150/151, 1995, 331 p.
- Marshall SAHLINS, *Des îles dans l'histoire*, traduit de l'anglais par un collectif sous la direction de Jacques Revel, Paris, « Hautes Etudes », Gallimard / Le Seuil, 1989, 188 p.
- Nathan WACHTEL, *La vision des vaincus – Les Indiens du Pérou devant la conquête espagnole (1530-1570)*, Paris, « Folio », Gallimard, 1992, 395 p.
- D. W. WINNICOTT, *La crainte de l'effondrement et autres situations cliniques*, Paris, « NRF », Gallimard, 2005, 370 p.
-